

ليساركوه ، فكانت الدماء تسيل عندها وتتناثر عليها ، فيحيطُ عليها الذباب ، ويأخذ من هذه الدماء على أرجله النخيفة هذه أو على أجنحت أو على خرطوميه ، فتحدثهم أن يمينوا من الذباب ما أخذه ، وهذه مسألة أسهل من مسألة الخلق .

ولك أن تجرب أنت هذه العملية ، إذا وقع ذباب على العسل الذي أمامك ، فلا بد أن يأخذ منه شيئاً ولو كان ضئيلاً لا يترك ولا يؤذن ولا تكاد تراه ، لكن أتستطيع أن تمسك الذبابة وترد ما أخذت منك ؟

لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾ (٧٢) [الحج] يعني : كلاهما ضعيف ، فالذباب في ذاته ضعيف وهم كذلك ضعفاء ، بدليل أنهم لن يقدروا على هذه المسألة ، لكن هناك ضعيف يدعى القوة ، وضعيف قوته في أنه مقرٌ بضعفه ، فالذباب وإن كان ضعيفاً إلا أن الله تعالى قال فيه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ۚ ﴾ (٧٦) [البقرة] يعني : ما فوقها في الصغر ، ليس المراد ما فوقها في الكبر كالعصفور مثلاً .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ إِنَّ

اللَّهَ لَعَزِيزٌ

يعني : هؤلاء الكفار الذين عبدوا من دون الله آلهة لا تستطيع أن تخلق ذبابة ، ولا تستطيع حتى أن ترد من الذباب ما أخذه ، هؤلاء ما عرفوا الله قدره ، ولو عرفوا قدر الله ما عبدوا غيره .
والقدر : يعني مقدار الشيء ، وقلنا : إن مقايير الأشياء تختلف

حسب ما يريد من معرفة المقادير ، فالطول مثلاً له مقياس يُقاس به مقدار الطول ، لكن هذا المقياس يختلف باختلاف المقياس ، فإن أردت أن تقيس المسافة بين القاهرة والاسكندرية مثلاً لا تستخدم العلى أو السنتيمتر ولا حتى المتر ، إنما تستخدم الكيلومتر ، فإن أردت شراء قطعة من القماش تقول متر ، أما إن أردت صورة شخصية تقول سنتيمتر .

إذن : لكل شيء مقدار يُقدر به ، ومعياري يُقاس به ، فإن أردت المسافة تقيس الطول ، فإن أردت المساحة تقيس الطول في العرض ، فإن أردت الحجم تقيس الطول في العرض في الارتفاع ، الطول بالمتر والمساحة بالمتر المربع ، والحجم بالمتر المكعب . كذلك في الوزن تُقدره بالكيلو أو الرطل أو الجرام .. إلخ .

وقدر تأتي بمعنى : ضيق ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْلَغَهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ..﴾ (١٦) [الفجر]

ويقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ..﴾ (٧) [الطلاق]

والمقدار كما يكون في الماديات يكون أيضاً في المعنويات ، فمثلاً تعبر عن الزيادة المادية تقول : فلان كبير يعني شئ وزاد ، أما في المعنويات فيقول الحق سبحانه : كَبُرَ ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ..﴾ (٥) [الكهف] يعني : عَظُمَتْ .

والحق - تبارك وتعالى - ليس مادة ؛ لأنه سبحانه فوق المادة ، فمعنى المقدار في حقه تعالى عظمته في صفات الكمال فيه ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ..﴾ (٧١) [الحج] ما عظموه حق التعظيم الذي ينبغي له .

وما عرفوا قُدْرَهُ ، ولو عرفوا ما عبدوا غيره ، ولا عبدوا أحداً معه من هذه الآلهة التي لا تخلق ذباباً ، ولا حتى تسترد ما أخذته منهم الذباب ، فكيف يُسَوِّون هؤلاء بالله ويقارونهم به عز وجل ؟ إنهم لو عرفوا الله تعالى قُدْرَهُ لاستحبوا من ذلك كله .

ثم تُذَكِّر الآية بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (٧٤) [الحج] فما مناسبة هاتين الصفتين للسياق الذي نحن بصددده ؟

قالوا : لأن الحق - سبحانه وتعالى - تكلم في المثل السابق عَمَّنْ انصرفوا عن عبادته سبحانه إلى عبادة الأصنام وقال : ﴿ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْحَاطِلُ ﴾ (٧٣) [الحج] فقال في مقابل هذا الضعف إن الله لقويٌّ ، قوة عن العابد ؛ لأنه ليس في حاجة إلى عبادته ، وقوة عن المعبود لأنه لو شاء عظمه ، وما نُعمت انصرفتم عن الله وعبدتم غيره ، فهذا فيه مُضَارَّةٌ ، وكان هناك معركة ، فإن كان كذلك فالله عزيز لا يغالب .

والآية : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ .. ﴾ (٧٤) [الحج] وردت في عدة مواضع في كتاب الله ، منها : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٩١) [الأنعام] فلم يعرفوا الله تعالى قُدْرَهُ لأنهم اتهموه ، وله سبحانه كمال العدل ، فكيف يكلف عباده بعبادته ، ولا يبلغهم برسول ؟ وهو سبحانه القاتل : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ (١٥) [الإسراء]

فحين يقولون : ﴿ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٩١) [الأنعام] كأنهم يصنفون الحق سبحانه بأنه يُعَذِّب الناس دون أن يُبَلِّغهم بشيء . ويرد عليهم في هذه المسألة : ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى .. ﴾ (٩١) [الأنعام]

وكان النبي ﷺ إذا أثنى على الله تعالى يقول : « سبحانك ، لا تحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك »^(١)

لماذا ؟ لأنه لا يملك أحد مهما أوتي من بلاغة الأسلوب أن يُثني على الله الثناء المناسب الذي يليق به سبحانه ، ومن رحمة الله تعالى بعباده أن تحمل عنهم هذه المسألة فإثنى الحق سبحانه على نفسه ، وعلمنا كيف نثني عليه سبحانه ، فإذا ما تحدث البليغ وأثنى على الله بفنون القول والثناء ، فإن العيب الذي لا يجيد الكلام يطمئن حيث يُثني على ربه بما علمه من الثناء ، وما وضعه من صيغ يقولها الفيلسوف ، ويقولها راعي المشاة .

ولولا أن الله تعالى علمنا صيغة الحمد في سورة الفاتحة فقال : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤) [فاتحة] ما تعلمنا هذه الصيغة ، فتعليم الله لعباده صيغة الحمد في ذاتها نعمة تستحق الحمد ، والحمد يستحق الحمد ، وهكذا في سلسلة لا تنتهي ، ليظل الحق - تبارك وتعالى - محموداً دائماً ، ويظل العبد حامداً دائماً .

وبعد أن تكلم الحق سبحانه عن مسألة الألوهية وما ينبغي لها من صفات الكمال المطلق ، وحذر أن ندخل عليها ما ليس منها وما لا يستحقها ، وهذه قمة العقائد ، وبعد أن نؤمن بالإلهيات بهذا الصفاء ونخلص إيماننا من كل ما يشوبه لا يد من البلاغ عن هذه القوة الإلهية التي آمننا بها ، والبلاغ يكون بإرسال الرسل .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٥٨/٦ ، ٩٢٠) وكذا مسلم في صحيحه (٤٨٦) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : فقلت رسول الله ﷺ ليلة من الليالي فالتمسق بوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد وهذا منصوبتان وهو يقول : « اللهم أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك . أنت كما أثنيت على نفسك » .

تكونى عابدة تقية متبلة منقطعة فى محرابك لله ، أما الاصطفاء الآخر فاصطفاء على نساء العالمين جميعاً ، بأن تكونى أما لمولود بلا أب ، فمتعلق الاصطفاء - إذن - مختلف .

وتنقسم الملائكة فى مهابة الاصطفاء إلى ملائكة مصطفاء ، وملائكة مصطفى منها . وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا ۝١ ﴾ [فاطر] يعنى : كلهم لهم رسالة مع عوالم أخرى غيرنا .

أما فى الآية التى معنا ، فالكلام عن الملائكة الذين لهم صلة بالإنسان أمثال جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ، والحفظة الكاتبين والمكلفين بحفظ الإنسان ، فالله تعالى يصطفى هؤلاء ، أما الباقون منهم فالله مصطفاهم لعبادته لهم مهيمون ، لا يدرون عن هذا الخلق شيئاً ، وهم الملائكة العالون الذين قال الله عنهم فى الحديث عن إبليس : ﴿ أَتَكْفُرُ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۝٧٥ ﴾ [ص] يعنى : الذين لهم إشغالهم الأمر بالعبادة ، لأن لهم مهمة أخرى .

ثم يقول تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝٧٥ ﴾ [الحج] السمع يتعلق بالأصوات ، والبصر يتعلق بالأفعال ، وهما كما قلنا عمدة الحواس كلها ، والحق سبحانه فى قوله : ﴿ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝٧٥ ﴾ [الحج] يبين لنا أن رسلك سيؤاخذهم بأقوالك تؤذيهم واستهزاء ، وسيؤاخذون بأفعال تعرقل مسيرة دعوتهم ، فليكن هذا معلوماً حتى لا يفتر فى عضدهم ، وأما معهم سميع لما يقال ، بصير بما يفعل ، فهم تحت سمعى وبصرى وكلاهما .

﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۝٧٦ ﴾
وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ۝٧٦

﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ (٧٦) [الحج] ما أمامهم ، ويعلم أيضاً ما خلفهم ،
فليعمل الإنسان ما يشاء ، فعلم الله محيط به .

﴿ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ (٧٦) [الحج] فالمرجع في النهاية إليه
سبحانه ، فالحق - تبارك وتعالى - لم يخلق خلقه ليتركهم هملاً ، إنما
خلقهم لحكمة ، وجعل لهم نهاية يُجَارَى فيها كُلُّ بعمله ، فمن تعب
ونصب في سبيل دعوة الله وتحمل المشاق في مساندة رسل الله فله
جزاؤه ، ومن جابههم وعاندهم سواء بالأقوال السَّائِة الشَّاتِمة
المستهزئة ، أو بالأفعال التي تعوق دعوتهم ، فله أيضاً ما يستحق من
العقاب .

وبعد أن حدثنا ربنا عز وجل عن الإلهيات وعن الرسل التي تُبَلِّغ
عنه سبحانه ، يُحَدِّثُنَا عن المنهج الذي سيأتون به لينظم حركة
حياتنا ، هذا المنهج موجز في أفعال كذا ، ولا تفعل كذا ، وهو
لا يشمل في أوامره ونواهيه كل حركات الحياة ، فالأوامر والنواهي
محصورة في عدة أمور ، والباقي مباح ؛ لأن الله تعالى وضع الأوامر
والنواهي في الأصول التي تعصم حركة الحياة من الأهواء والتزوات ،
وترك الباقي لاختيارك تفعله على أي وجه تريد .

لذلك نرى العلماء يجتهدون ويختلفون في مثل هذه الأمور التي
تركها الله لنا ، ولو أراد سبحانه لأنزل فيها حكماً محكماً ، لا يختلف
عليه أحد . ولك أن تقول : ولماذا ترك الحق سبحانه هذه الأمور
تتضارب فيها الأقوال ، وتختلف فيها الآراء ، وتحدث فيها نزاعات بين
الناس ؟

قالوا : هذا مراد الله ؛ لأن الله تعالى خلق الإنسان مُسَجَّراً في
أشياء ، ومختاراً في أشياء أخرى ، فللناس أن يتركوا المعجَّه يجتهد

ما وسعه الاجتهاد ، ثم يحكمون على ما وصل إليه أنه حق ، وآخر يجتهد ويقررون أنه باطل ؛ لأن الله لو أراد على لون واحد لقاله ، إنما تركه محتملاً للأراء .

إذن : أراد سبحانه أن تكون هذه الأراء لأن الإنسان كما هو محكوم بقهر في كثير من الكونيات وله اختيار في بعض الأمور ، كذلك الحال في التكليف ، فهو مقهور في الأصول التي لو حاد عنها يفسد العالم ، ومختار في أمور أخرى يصح فعلها ويصح تركها . يقول تعالى في هذا المنهج :

﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَسَجْدُوا وَعِبْدُوا رَبَّكُمْ وَأَقْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [٣٧]

النداء في ضرب المثل السابق^(١) كان للناس كائنة ؛ لأن يريد أن يلفت عباد الاصنام إلى هذا المثل ، ويُسمعهم إياه ، أما هنا فالكلام عن منهج ودستور موجه ، خاصة إلى الذين آمنوا ، لأنه لا يكلف بالحكم إلا من آمن به ، أما من كفر فليس أملاً لحمل هذه الامانة ؛ لذلك تركه ولم ينظم له حركة حياته . وكما قلنا في رجل المرور أنه يساعد من استعان به ووثق فيه ، فينقله ويرشده ، أما من شك في كلامه وقل من شأنه يتركه يضل في مفتيق الطرق .

فإذا ناداك ربك بما يكلفك به ، فاعلم أن الجهة مُنكّة ، كما في قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا .. ﴾ [٣٧]

وقد اعترض على أسلوب القرآن في هذه الآية بعض الذين

(١) يقصد قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا .. ﴾ [الحج]

يأخذون الآيات على ظاهرها ، يقولون : كيف يخاطبهم بيئاتها الذين آمنوا ثم يقول : آمنوا ، كيف وهم يؤمنون بالفعل ؟

قالوا : المراد يا أيها الذين آمنوا قبل سماع الحكم الجديد ظلوا على إيمانكم في الحكم الجديد ، واستمروا على إيمانكم : لذلك إذا طلبت شيئاً ممن هو موصوف به ناعلم أن المراد الدوام عليه .

كما أن هناك فرقاً بين الإيمان بالحكم وبين تنفيذ الحكم ، فقد تؤمن بالحكم أنه من الله ولا تشك فيه ولا تعترض عليه ، لكنك لا تنفذه وتعصاه ، فمثلاً في الحج يقول تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ .. (٩٧) ﴾ [آل عمران] الذي لله تعالى على عباده أن يحجوا البيت ﴿ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً (٩٧) ﴾ [آل عمران] وهذا شرط ضروري ، فلا تكليف بلا استطاعة ، ثم يقول : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ (٩٧) ﴾ [آل عمران]

فهو يعني هذا أن من لم يحج فهو كافر ؟

قالوا : لا ، لأن العباد : لله على الناس حكم يعتقدونه المؤمن ، بأن لله على الناس حج البيت ، فمن اعتقد هذا الاعتقاد فهو مؤمن ، أما كونه ينفذه أو لا ينفذه هذه مسألة أخرى .

ثم يبدأ أول ما يبدأ في التكليف بمسألة الصلاة : ﴿ ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ .. (٧٧) ﴾ [الحج] لقد جاء الرسل من عند الله بتكاليف كثيرة ، لكن خصّ هنا الصلاة لأنها التكليف الذي يتكرر كل يوم خمس مرات ، أما بقية التكليف فهي موسمية : فالصوم شهر في العام كله ، والحج مرة في العمر كله لمن استطاع ، والزكاة عند خروج المحصول لمن يملك النصاب أو عند حلول الحول .

إذن : تختلف فريضة الصلاة عن باقي الفرائض : لذلك خصّها

رسول الله ﷺ في قوله : « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر »^(١) .

ويقول : « الصلاة عماد الدين »^(٢) .

وخصتها الحق - تبارك وتعالى - بظرف تشريعي خاص ، حيث فرضت الصلاة بالمباشرة ، وفرضت باقى الفرائض بالوحي .

وضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - قلنا : إن رئيس العمل يمكن أن يرسل لك ورقة يقول : افعل كذا وكذا ، فإن كان أمراً هاماً اتصل بك تليفونياً ، وأضربك بما يريد لأهميته ، فإن كان الأمر أهم من ذلك وجاء من جهة أعلى يقول لك : تعال عندي لأمر هام ، ويكلفك به مباشرة ، وكذلك على حسب الأهمية يوجد ظرف التشريع .

فالصلاة لم تأت بالوحي كباقي الفرائض ، إنما جاءت مباشرة من الموحى سبحانه وتعالى ؛ لأنها ستكون صلة بين العبد وربّه ، فشاء أن ينزّهها حتى من هذه الواسطة ، ثم ميّزها على غيرها من التكاليف ، فجعلها الفريضة التي لا تسقط عن المسلم بحال أبداً . فقد تكون فقيراً فلا تلزمك الزكاة ، وغير مستطيع فلا يلزمك حج ، ومريض أو مسافر فلا يلزمك صوم .

أما الصلاة فلا يسقطها عنك شيء من هذا كله ، فإن كنت غير قادر على القيام فلك أن تصلّى قاعداً أو مضطجعا أو راقداً ، تشير

(١) أخرجه الترمذى في سننه (٢٦٢١) . والنسائى في سننه (٢٣١/١) من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه . قال الترمذى : حديث حسن صحيح غريب .

(٢) قال الحافظ العراقى في تخريجہ للإحياء (٢٤٧/١) : « رواه البيهقى فى الشعب بسند ضعّفه من حديث عمر » وقال الملا على القارى فى « الأسرار المرفوعة » (حديث ٥٧٨) قال ابن الصلاح فى مشكل الرسل : إنه غير معروف . وقال النووي فى الشرح : إنه منكر باطل ، لكن رواه الديلمى عن على كما ذكره السيوطى فى النور المستترة (ج ٢٧٩) .

بطرفك لركوعك وسجودك ، ولو حتى تجرى أفعال الصلاة على قلبك ، المسم أن تظل ذاكراً لربك مستغلاً به ، لا يمر عليك وقت إلا وهو سبحانه في بالك .

وقلنا : إن ذكر الله في الأذان والإقامة والصلاة ذكر دائم في كل الوقت لا ينقطع أبداً ، فحين تقضى أنت الصبح مثلاً غيرك يصلي الظهر ، وحين تركع غيرك يسجد ، وحين تقول : بسم الله الرحمن الرحيم ، غيرك يقول : الحمد لله رب العالمين ، الخ .

فهي عبادة متداخلة دائمة لا تنقطع أبداً : لذلك يقول أحد أهل المعرفة مخاطباً الزمن : يا زمن فيك كل الزمن ، يعني : في كل جزئية من الزمن الزمن كله : كأنه قال : يا ظهر ، وفيك العصر ، وفيك المغرب ، وفيك العشاء ، وهكذا العالم كله يدور بعبادة الله لا تنتهي .

وذكر من الصلاة الركوع والسجود : لأنهما أظهر أعمال الصلاة ، لكن الركوع والسجود حركات يؤديها المؤمن المخلص ، ويؤديها المنافق ، وقد كان المنافقون أسبق الناس إلى الصفوف الأولى ؛ لذلك أراد الحق سبحانه أن يميز هذا من هذا ، فقال : ﴿وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ..﴾ (٧٧) ﴿

فليست العبادة في حركات الركوع والسجود ، إنما العبادة في التوجه بها إلى الله ، وإخلاص النية فيها لله ، وإلا أصبحت الصلاة مجرد حركات لا تعدو أن تكون تمارين رياضية كما ينطو للبعض أن يقول : الصلاة فيها تمارين رياضية تحرك كل أجزاء الجسم ، نعم هي كما تقولون رياضة ، لكنها ليست عبادة ، العبادة أن تؤديها لأن الله تعالى أمرك بها .

ثم يقول تعالى : ﴿وَأَطِيعُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٧٧) ﴿ [الحج]

والخير كلمة عامة تشمل كل أوامر التكليف ، لكن جاءت مع الصلاة على سبيل الإجمال ، لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ، فالخير - إنن - كلمة جامعة لكل ما تؤديه وظائف المنهج من خير المجتمع ؛ لأن المنهج ما جاء إلا لينظم حركة الحياة بتنظيماً يتعاون ويتساند لا يتعاند ، فإن جاء الأمر على هذه الصورة سجد المجتمع بأسره .

ولا تنس أن المنهج حين يضيّق عليك ويقيّد حركتك يفعل ذلك لصالحك أنت ، وأنت المستفيد من تقييد الحركة ؛ لأن ربك قيّد حركتك وضيّق عليك حتى لا تلحق الشر بالآخرين ، وفي الوقت نفسه ضيّق على الآخرين جميعاً أن يتحركوا بالشر ناحيتك ، وأنت واحد وهم كثير ، فمن أجل تقييد حركتك قيد لك حركة الناس جميعاً ، فمن الكاسب في هذه المسألة .

الشرح قال لك : لا تسرق وأنت واحد وقال للناس جميعاً : لا تسرقوا منه . وقال لك : غص بصرك عن محارم الغير وأنت واحد . وقال لكل غير : غصوا أبصاركم عن محارم فلان ، فكل تكليف من الله للخلق يعود عليك .

فالمعنى : ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ (٧٧)﴾ [المع] أي : الذي لا يأتي منه فساد أبداً ، وما دامت الحركات صادرة عن مراد لهوى واحد فإنها تتساند وتتعاون ، فإن كان لك هوى ولغيرك هوى تصادمت الأهواء وتعاندت ، والخير : كل ما تأمر به التكليف المنهجية الشرعية من الحق تبارك وتعالى .

ثم يقول سبحانه : ﴿لَعَلَّكُمْ تفلحُونَ (٧٨)﴾ [المع] لكن ، أين سيكون هذا الفلاح : في الدنيا أم في الآخرة ؟

الفلاح يكون في الدنيا لمن قام بشروع الله والتزم منهجه وفعل

الخير ، فالفلاح ثمرة طبيعية لمنهج الله في أي مجتمع يتحرك. أفراده في اتجاه الخير لهم وللغير ، مجتمع يعمل بقول رسول الله ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه »^(١) وعندما لن ترى في المجتمع نزاعاً ولا تفاخراً ولا ظملاً ولا رشوة .. الخ هذا الفلاح في الدنيا ، ثم يأتي زيادة على فلاح الدنيا فلاح الآخرة .

إنن : لا تظنوا التكليف الشرعية عبئاً عليكم : لأنها في صالحكم في الدنيا ، وبها فلاح دنيائكم ، ثم يكون ثوابها في الآخرة مخصص الفضل من الله .

وقد تبهنا النبي ﷺ إلى هذه المسألة فقال : « لا يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتخمدني الله برحمته »^(٢) ذلك لأن الإنسان يفعل الخير في الدنيا لصالحه وصالح دنياء التي يعيشها ، ثم ينال الثواب عليها في الآخرة من فضل الله كما قال تعالى : ﴿ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (١٧٣) [النساء]

وقوله تعالى : ﴿ لَكُمْ تَفَاتُحُونَ ﴾ (٧٧) [الحج] نعرف أن لكل أداة للترجي ، وهو درجات بعضها أرجى من بعض ، فمثلاً حين نقول : لعل فلاناً يعطيك ، فإنت ترجو غيرك ولا تضمن عطاءه ، فإن قلت : لعل أعطيك ، فالرجاء - إذن - في يدك ، فهذه أرجى من سابققتها ، لكن ما زلنا أنا وأنت متساويين ، وربما أعطيك أولاً ، إنما حين نقول : لعل الله يعطيك فقد رجوت الله ، فهذه أرجى من سابققتها ، فإذا قال الله تعالى بذاته : لعل أعطيك فهذا أقوى درجات الرجاء وأكدها : لأن الوعد من الله والرجاء فيه سبحانه لا يخيب .

(١) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (١٢) ، ومسلم في صحيحه (١٥) . كتاب الإيمان عن أنس بن مالك رضي الله عنه .

(٢) حديث مطلق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (١٤٦٣) . وكذا مسلم في صحيحه (٢٨١٦) من أبي هريرة رضي الله عنه .